



کتابخانه شورای ملی

كتاب السيد

1385

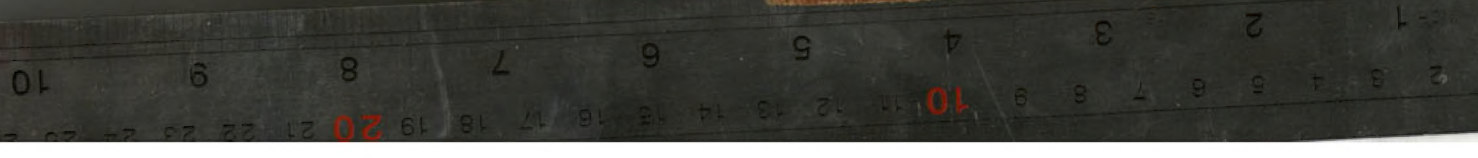
مسارہ نبوت کتاب

خطی - فهرست شده

بالجود الذي لا يتناهى في الموضع فان قيل كما يحصل الامتياز بالموضوع يحصل بالمحمول
بل غاوة اذ المحمولات بمنزلة الصدق التي هي مأخذ الفصل والموضوع بمنزلة الملة التي هي
مأخذ النقص فلم يحصل اختلاف المحمولات وجه التمايز قلنا لوجه لاضطراب المحمولات وجه التمايز
لم ينضبط امر الاتحاد والاختلاف لتتوزع الاعراض الذاتية فانهم قيل لو كان العلم موضوعا
لما بحث عنه اذ الموضوع لا يكون مجموعا كما قرره موضوعه والمعلوم من حيثية المكون
يتناول محمولات المسابرة وهي بجوته عنها ذيل الاستدلال ان موضوعه هو ذات الله
وقبه السمعي فربما وضعا ذات الملكات من حيثية صفاتها فانها ذات العلم فان
قيل فربما في الجواهر والاعراض الاخر صفته في ذاته الله قلنا ذلك
سبيل الاستدلال وتخصر الاستدلال في قوله لو كان الموضوع هو ما هو ذات الله
وجه ما بالبرهان في العلم لان موضوع العلم لا يغير وجهه فيه فلزم ما قلناه وانما العلم
مبتدأ في علم اعلمه او كونه مبتدأ في ذاته وكذا العلم ينطبق في ذاته العلم في المعاصر موضوع
هو الموضوع من حيثية ما لا غير متغير بشئ وبما نحن في الالهى بغاوة العلم وقيل
اذ فربما في المعدوم وعن امور اخرى لا يغير وجوده في الخارج ولا يؤثر الوجه
اعز الزمنى والخارجي اذ المستكبرين لم يذهبوا بالوجه الذي اجب بان
مباشرة المعدوم والحال في مواضع من العلم والوجه ونهاية واما مباشر النظر والبرهان
فمنه المبكّر لان المسألة فان قيل فربما في عاكة المعدوم وباطال السن
والهوى وبغير ذلك مما هو من المسألة قطعا فكذا في بحث عن احوال الوجه عند
التحقيق وانما غاية فهو الغرض بعادة الادارية كما صدر من هذا العلم في البحث
من حقيق العقيدة لما ارجع اليقين كما قال الله ويخرج الذين آمنوا من

ان العلم درجات جارية في المراتب من حيث العلم والزم المعاني من بابها المحي
وخطت قواعد الدين عن ان يكون لها شيا لم يطبق وتخصيص النسبة والاعتقاد اذ
يرجع قول العلم الى كونه بذكر اذا قيل في المعرفة نحو الرتبة السنية والحكم سواء
تعلق بالمراد او لا موصلا فربما يضاهي الموصلا لما هو العلم فقط والى هل ان من نظر
الى مجايضه وغايبه وتفاوته وتفاوته وتفاوته وتفاوته وتفاوته وتفاوته
فلم لا وجهه مضمحل في جبهه الكمال علم انه امر صائب حتى في الموجودات لا يخل
عليها الا انك في مسكن في عالمنا خلقت هذا بالاطلاق وان زهرة من امر بالتفكر
في دوائر السما والارض ما يشهد به استعمال النظر في قول عزنا في قوله انظر وامانة
السما والارض لا من نظر بالعين الباصرة ولم ادون حاله احيانا انهم يعلمون انهم
سبلا قال الله انهم يعلمون انهم يعلمون انهم يعلمون انهم يعلمون انهم يعلمون
والغاية السنية والادبانية الصالحة والمزايا السنية ويجعل ان يرى في نفسه اي
من يدره الحق والموصاف العرفية والعقيدة الحق كما يقال في اسحق بن عيسى لما علم
الحق ان هذه الطريقة تفصيلا ثلثة وترغيبا للاقتداء بكتابة وقراءة وهذا الوجه يبين
سوق الكلام على ما يشهد به الردون العلم والوجه الاول من اقتضائه كون المعتزلة في غير هذا
الحق غير انهم قد علموا بجهلهم في التباين بين جملته امر الحق متابلا للوقوف على الغير
الغائبين معان الاشياء وتفسير الامر الحق من سبيل الامر المطابق للواقع اما تغير
واضح اوينا وبل صريح عنه في كمال الوسطية مما علم الحق وتباين الباطل
اجبا وبسبب البطلان انقوام الحقيقة عما يشانه ان يكون صدق العقاب عدم
ولكن كرامة الصديق والكذب وقد يفرق بين ان العزلة المذكور باعتبار الاستعمال

وذهب بعضهم الى انه يجوز له ورد القرآن ايضا ان الله يفرق الزبور جميعا واما
علم عدم بوليد السمرقاني ان الله يفرق ان يتركه وايضا لمواي الكفر اعتقادا لا بد ان
ينزلوا بلا حجة في علم اليقين لكن هذا العلم غير صحيح في جوابه لا بد ان يعلم
وجزاية رتبة رتبة مثلها فان الكفر رتبة ابدية فلا بد من عقوبة ابدية وهو الحق
وعدم العقوبة والعزلة صلافة للمعتزلة في انتفاء العلم الحق ان العقوبة على الكبار
بدون التوبة وانكره المعتزلة ومنعوه سمعا وان اجاز بعضهم عقوبة عقوبة تدبر الحكم
ملاحظة للآية ان في تدبر الحق لا يثبت العقوبة وعدمه اقتباس لطيف الكلام الرباني
حينئذ لا ورد عبارة القرآن كما ناهى عن عقوبة وهو قوله تعالى والله لا يفرق بينكم
بوجهين يعني تمسك القائلون بحوار العقوبة الكبرى عقوبة سمعنا بوجهين احد ما نفي والاخر
عقل قدم النفي لكونه ملو المدة الوقتية في اثبات ما نفي هذه المطابقة ملو الايات و
الاحكام في الوردية وعيد العصاة كوكلمة الله النجاة في جميع وقوله بوليد الكريم و
الذي نفسي محمد بيده لا يسمع في احد من ملو الاية يورث او نفاها ثم يكون ولم يفرق بالقرن
ارسلت اليك الاية من حق الحق ان رافاذا تحقق الوعيد فلو تحقق العقوبة لم يخلو الوعيد
والكذب في الاخبار واللائم بطر والملازم مثل واجوب انما علمنا على تدبر عقوباته لان
انما علمنا بدرض من غير تحقق في صدق العقوبة في خارج عن عدم الخطوع على تدبر عدم
انما يدلان على الوقوع في وجه الوجه بان يدلان على ان العقاب يتبع ولا يدلان على ان العقاب
واجب النسبة بحيث لا يتصور العقوبة في كثير من الايات والاحداث في دالة العقوبة والعزلة
ان الله عن عقوبة رتبة منهم في اجاب بعض الحقيقة في الردم الخلف والوعيد والكذب
في الاخبار بانما الخلف في الوعيد ملو المعاملة في اجابا والعقاب كرم ولطف بخلاف الخلف



عالم القديسين والادعاء امام الخزانة خزانة من العلم والنعيم واعلم ان الامانة لا تكون
عبارة عن القديسين دون العلم الصحيح الى القرن بين العلم والقديسين فاقترع بعضهم على ان يكون القديسين
المكرهين العلم والمعرفة النكاح والامانة وقالوا ان الخزانة القديسين عبارة عن التسليم فانه لا يكون العلم
والامانة كمالا في العلم والمعرفة وفصل البعض في ربط القديسين بالعلم فاما من جهة العلم فليس
باختيار المصيرين ولذا يؤمر ويتكلم على العلم والمعرفة فانه ربما يحصل لك بعض منكم فيهم
ان رسل الحكماء عبد الله بن سينا فقال ان القديسين المنطقي الذين قسم العلم اليه والى القديسين
لأنهم لا يفتقدون في النكاح بكم ويؤيدون القديسين للتكذيب في النكاح بكم باسمي بدلتهم في علمهم
ذوكون استيكر ديارهم ودررهم وآن را بتان في تصور من تصورهم كزودين وآن را
بتان من تصورهم فانه منكم فانه في العلم هو العلم الذي وضع بارأيه القديسين في لغة
العرب وكرويدون في لغة الفارسية وفي علمهم بعض المعاني من ان كرويدون في
غير هذه اللغة لا يكون من الامانة الموردة في سلة الامانة منها ما قيل في الامانة في القديسين
لزم ان يكون بعض من علمهم كونه بوجه القديسين فيمكن ان يمتنع في النكاح واما من جهة الزمان
العلماء ما يدعونها ما قيل ان القديسين مامونين فيكون خطا اختياريا بخلاف القديسين المخطئ المتأثر
للتصور فانه فيكون خطا اختياريا كمن وقع في قلبه قديسين في ضرورة عند اظهار الخيرة من غير ان
الباختيار فانه لا يقال في اللغة انه صدق فلا يكون انما المراد وكذا لا يكون فخلا لا امان في الصفة
فمن خول الكثرة وانما القديسين في الصفة فمن خول الامانة فاذ لا يكون هذا القديسين امر القديسين
العلم ويؤيدون ما قاله امام الحرمين القديسين على التحقيق كمال النكاح لا يثبت كمال النكاح
العلم ومنها ما قاله بعضهم ان القديسين المنطقي انما يتأثر به بالاختيار وبدونه في علمهم بالقرن فيجب
ان يكون العلم كونه من القديسين في علمهم غير انما انما في علمهم بالقرن فيجب

الاجابة

الاجابة فان سكن الاجتهاد لا يكون بالاجماع فان قيل هذا مخالف لما في الامانة في اللغة
القديسين المتكلمة في اللغة وموارد الاستعمال ولم يغفل في الشرع على حق اذا انظر الى
الاصول ليعلم ان الامانة لا يكون في الامانة ولا في كمالها في العلم والامانة في العلم
فانه منكم فيكون منكم في الامانة فانه في الامانة في العلم والامانة في العلم
بالامانة في العلم والامانة في العلم والامانة في العلم والامانة في العلم
لان اصل الامانة لا يكون في الامانة في اللغة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
العلم والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
على كونه في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
بتوسط كونهم في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
فانه في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
ان في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
بالعلم والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
جواب المحقق ان في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
بنت كونه في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
جواب المحقق ان في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
العلم والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن

الاجابة

اختر القديسين السقوط او دوام بقاها حتى لا يصلح جعل الامانة عبارة عن العلم والامانة
واحد من القديسين والاقترار بحتم السقوط بل هو في الامانة اختياريا فاما في علمهم بالقرن
في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
قطعا وكذا في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
تصديقه لا يحتمل فانه في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
منها ان يفتقر الى الامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
للعلم والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
فولاهم القديسين والاقترار جميعا فاختاروا العلم والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
وكم كان في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
مؤشرا عند القديسين والاقترار في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
القديسين عند القديسين والاقترار في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
اسم للقرن والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
بجمله لا يكون في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
من القديسين في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
عند الامام في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
لانه في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
العلم والامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
المطابقة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن

فانه

فان قيل يلزم ما وجهه المشروط به وان شرطه في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
احصوا في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
اسما لعل العلم وحده يكون عبارة عن القديسين في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
حتى لا يكون في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
والقديسين لا يكون في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
فولاهم القديسين والاقترار في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
الامانة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
كانت مصدرة في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
اشارة الى ما في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
اصح القديسين في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
بهم ما ذكرتم ان لو كان عبارة عن القديسين في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
القديسين في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
على القديسين في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
على القديسين في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
وانما في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
فانه في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن
فولاهم القديسين والاقترار في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن في علمهم بالقرن

ذلك لا يوافق فيكون حاله انما يكون مستويا الى الله لا يكون مستويا الى غيره فلا يقع خلافه
وغيره وبقدره وقدره الشرب بها ان وقدرته في شربها وقدرته في شربها وقدرته في شربها
ايضا بان تلك الصفات ليست قول وبغيرها مما لا ينفق فيكون الشرب على ما هو عليه
مقدور وهو ان ياراد بوقت الشرب موقوف على ثبوت الصفات فلو ان الصفات بالزمن
يكون الدوراج بان بعض تلك الصفات لا يتوقف على الزمان كما هو في الدوراج والارادة
فيكون اشياء بالزمن وبعضها بغيره على بقاء الشرب كالوجه والشم والخن
فما يتوقف على الزمان غير ما لا يتوقف فلا يتوقف فلا بد من ان لا يتوقف على الزمان بل على
الاعتقاد فيكون ممكنة ممكنة وان فرض غير ذلك لربك ان يبدى والاشياء بالماضي و
توسيع مجال الخشنة والافان في قابل بان الله عرض ولم يبدى له ذاب بغيره انما فاه
بغيره لا يوافق والوضعية في البديهة وانما لا يمكن ان يكون في مقدم الصفات في الصفات
على سائر الصفات السلبية على ان لا يبدى له ذاب بغيره انما فاه بغيره لا يوافق
ببذاته باق بغيره وهو في ذاته واجب في نفسه فوله والوضعية لا تقدم بذاته ولا في زمانه
انما فاه في الاعراض الممكنة والصفائح لم يكونوا يكون عرضا قابلا بذاته واجبا باقيا اذ لا
وابدا محال بالزمن لا يبدى له عرضا ممكنة كما في الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
بغيره بعض الصفات من المستحيل في الزمان كما في الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
ويكون املا كما في الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
الصفحة ولما امر عرض على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
في الصفات العرضية على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
انما فاه في الصفات العرضية على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
انما فاه في الصفات العرضية على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته

ذلك لا يوافق فيكون حاله انما يكون مستويا الى الله لا يكون مستويا الى غيره فلا يقع خلافه
وغيره وبقدره وقدره الشرب بها ان وقدرته في شربها وقدرته في شربها وقدرته في شربها
ايضا بان تلك الصفات ليست قول وبغيرها مما لا ينفق فيكون الشرب على ما هو عليه
مقدور وهو ان ياراد بوقت الشرب موقوف على ثبوت الصفات فلو ان الصفات بالزمن
يكون الدوراج بان بعض تلك الصفات لا يتوقف على الزمان كما هو في الدوراج والارادة
فيكون اشياء بالزمن وبعضها بغيره على بقاء الشرب كالوجه والشم والخن
فما يتوقف على الزمان غير ما لا يتوقف فلا يتوقف فلا بد من ان لا يتوقف على الزمان بل على
الاعتقاد فيكون ممكنة ممكنة وان فرض غير ذلك لربك ان يبدى والاشياء بالماضي و
توسيع مجال الخشنة والافان في قابل بان الله عرض ولم يبدى له ذاب بغيره انما فاه
بغيره لا يوافق والوضعية في البديهة وانما لا يمكن ان يكون في مقدم الصفات في الصفات
على سائر الصفات السلبية على ان لا يبدى له ذاب بغيره انما فاه بغيره لا يوافق
ببذاته باق بغيره وهو في ذاته واجب في نفسه فوله والوضعية لا تقدم بذاته ولا في زمانه
انما فاه في الاعراض الممكنة والصفائح لم يكونوا يكون عرضا قابلا بذاته واجبا باقيا اذ لا
وابدا محال بالزمن لا يبدى له عرضا ممكنة كما في الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
بغيره بعض الصفات من المستحيل في الزمان كما في الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
ويكون املا كما في الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
الصفحة ولما امر عرض على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
في الصفات العرضية على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
انما فاه في الصفات العرضية على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته
انما فاه في الصفات العرضية على الزمان موقوف على الزمان موقوف ولا فاه في ذاته

وجوده او غير وجوده كما في بطلان الحكماء فلا يتم التبريد وكذا دليل اشتع قيام
العرض بالعرض بغيره انما في قيام العرض بالعرض ليس بالعرض في قيام العرض بالعرض
فانهم والاولاد فانه في قيام العرض بالعرض ليس بالعرض في قيام العرض بالعرض
وكذا في الزمان والاولاد فانه في قيام العرض بالعرض ليس بالعرض في قيام العرض بالعرض
بما يتعلق بقاءه اشتع بدون سبق فذلك لا يخص بالاعراض بل بغيره كما في الزمان
امكان وجوده في الزمان كذا فلا يتوقف على الاعتقاد على ان يستلزم الانتقال في الزمان
اشتع اذ كان مكانه في الزمان الاول والثاني وامتد وتوالت في الزمان كذا في الزمان
قبله لا يجوز ان يكون معنانيا بالزمن فلا اشتع في غير الزمان فلا اشتع في غير الزمان
فيلزم انما في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
احد ما بالآخر وكذا البطلان عرض بالآخر كذا في الزمان كذا في الزمان
تمام اذ ليس في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
قام بالعرض وهو موقوف على الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
سكان اقل او اكثر باعتبار ما يسمى تلك الحركة المحفوفة بالصفة المصطفى كذا في الزمان
وبالصفة الى العفنى بطيئة ولما انما باكثر من الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
متباينين في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
من الحركة اذ في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
الاول فانه في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
الحركة كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
بالصفات العرضية بطيئة بالنسبة الى الاسرع لكن في الزمان كذا في الزمان

وجوده او غير وجوده كما في بطلان الحكماء فلا يتم التبريد وكذا دليل اشتع قيام
العرض بالعرض بغيره انما في قيام العرض بالعرض ليس بالعرض في قيام العرض بالعرض
فانهم والاولاد فانه في قيام العرض بالعرض ليس بالعرض في قيام العرض بالعرض
وكذا في الزمان والاولاد فانه في قيام العرض بالعرض ليس بالعرض في قيام العرض بالعرض
بما يتعلق بقاءه اشتع بدون سبق فذلك لا يخص بالاعراض بل بغيره كما في الزمان
امكان وجوده في الزمان كذا فلا يتوقف على الاعتقاد على ان يستلزم الانتقال في الزمان
اشتع اذ كان مكانه في الزمان الاول والثاني وامتد وتوالت في الزمان كذا في الزمان
قبله لا يجوز ان يكون معنانيا بالزمن فلا اشتع في غير الزمان فلا اشتع في غير الزمان
فيلزم انما في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
احد ما بالآخر وكذا البطلان عرض بالآخر كذا في الزمان كذا في الزمان
تمام اذ ليس في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
قام بالعرض وهو موقوف على الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
سكان اقل او اكثر باعتبار ما يسمى تلك الحركة المحفوفة بالصفة المصطفى كذا في الزمان
وبالصفة الى العفنى بطيئة ولما انما باكثر من الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
متباينين في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
من الحركة اذ في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
الاول فانه في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
الحركة كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان كذا في الزمان
بالصفات العرضية بطيئة بالنسبة الى الاسرع لكن في الزمان كذا في الزمان

سواء كان حياً وموتياً وقيل المراد سبيل الصورة كهيئة من صورة انسان كما صلى
على يد الواسع والى صورة شاب قسطاً او من غير ذلك من الحيوان او
الجمادات كما لا يلبس به الا ذلك من خواص الاجسام وقد ثبت انه لا يمكن ان يكون
ذات صورة وانما يمكن ان يكون من خواص الاجسام قبل ان يكون مصوراً فالماضي الصور
وموجوبية او بعضها بمرح فكونه حياً بالانفرد لا يخرج فليزى ان يخرج الخ فان
قبل قد وردت كهيئة من خلق آدم على صورة وان آدم على صورة الرحمن وهذا
نفساً في صور الصورة فلما الضمير اليوم الاول عاين آدم فيكون معناه ان الله
خلق آدم على صورة الخ لانه عليه اول الخلق وما كان فيه الخلق صورة وتبين
من القطة لا الصلوة ومنها ان غير ما كان اولاده ونور هذا اليوم قول السلام عقيب
طوره ذرا عاين في بيان صورته كانه قبل خلق آدم على ما عرف من صورته
التي هي من الاجال وطول القامة والتخصيص بعدم كونه متعارفاً من الناس كذا اول
ابو سليمان ويؤيد هذا اليوم ايضا قوله لم يبدى فكل من يبدى اجنه على صورة آدم و
طوله ستون ذراعاً والرواية بالثناء في البحار وجميع شجر المصالح في خلق آدم
على ما ذكر في البحار وطول القامة ثم ان اولاده لم يزلوا ينقصون في البحار والطور حتى
الا فاذ ادخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه اليوم من الحسن والجمال وطول القامة فغير
الغير راجع الى آدم والصورة بين الله والامر ان خلق آدم على حاله وشانه فيكون
للملائكة كما يسمون ان لا تكون صورة له في الدنيا فلو كانت انما جعلت الارض خليقة
فبطلت الارواح لانها لم تكن قبل ذلك يوم الخلق فبطلت في الدنيا فبطلت في الدنيا
الملك في حق من يذوب البه ويزول به في غير الله سبحانه يكون الحق في حق من لا

خلق آدم على صفة من العلم والقدرة والحكم والعدل والرحمة والنفق والكرم
والجود وكذا ذاك الصورة تطلق على من هو الشيء وينبغ من هذا ما يتألف هذه
صورة تلك المبدء وعلى جميع اوصافه المعنوية اللازمة الحقيقية لتكوينه كانه كان
له صورة حسنة من هذا قبل ان يكون صورة حسنة صورة معنوية ملكه لها ذات من فيها
او من علمها كما لا يخلو السلي الخ من صورته كونه الله تعالى المعاني لا يخلو لا من الاثر
المؤثر او من اثر الشيء في اثره من غير ما عاكس فيها هذا في غير ثابت قريب من علمه لا يخلو
ما قيل ان الانسان اضافة تكريم وتلويح في ذلك الله سبحانه خلق آدم البشر على صورة
لم يخلو كانه من صورته في البحار والجمال وكثيرا ما خلق عليه من الخواص الجميلة كالحسن
الصورة البشرية ان يكرم ولا يهمل انما عاين الله سبحانه فيها وتكرما لا كرم في
بشره كالبشر السخط وفيه ان يكون لاجل ان الخوضه صلتهم كالمعاد يرون السخط
والسخط والحكم الغليظ المتصل في ان لا يكون لاجل ان صلتهم كالمعاد والافهم
المتصل من صورة العبد ولكن اذا كان المنفصل من سبيل الخوضه سبيلهم كالحسن في غيرهم
من قبل فلا حاجة الى الاعادة وان كان سبيلهم كالحسن في غيرهم من قبل فلا حاجة الى الاعادة
من قبل فلا حاجة الى الاعادة وان كان سبيلهم كالحسن في غيرهم من قبل فلا حاجة الى الاعادة
ان يكون الا بالبحر طوله اولاده في الاصل في المنة للوجوب في ذلك من خواص الاجسام
وقد ثبت ان صياحه وصورته قبل ان يكون في الاصل في المنة للوجوب في ذلك من خواص الاجسام
وكذا في الصلوات انما يكون على ما حصل في الجزء الاخر في ان يكون في صورة المعنى حالاً
في علمه طوله وانما يكون غير ما قبل ان يكون كمن لا يراه عالماً قادراً جباراً غير ذلك
وذلك في كثير من الاله وطوره وورثته القول بعد المصاحفة على ما فيها به التزييد المذكور

خلا

انما هي ان قامت انما بغير ما في الاجزاء او لم يجر ان يعدم بالحوادث
من حيث هو موجود وليس في الاجزاء عالماً قادراً لم يعلم بان ليس كذلك بل قد يبدى
على ان يعلم ان يكون الانسان الواحد اجزاء وعلاء وقادرين ليس كذلك فبطلت العلة
قال اجزاء يسمى باعتبار انما في الاجزاء باعتبار انما في المصالح في التركيب والا
فانما يغير عن الاجزاء الزمان عليها ذلك من انما في صفات المعاد والاعداد
ولا يخرج ان قوله ولا يخرج بل في الحسنة والقدرة من غير ذلك كما في المنفصل وهو الخ
سواء سلب ما يخلو عليه انما في التسمية قبل المادية والمالية في غير ما هو وقيل ما
والجسم من اذ في علم التركيب في الحسنة والقدرة من اليوم والصورة وموجوب في الاجزاء
المادة انما هي في المنة في المادية في غير ذلك من خواص الاجسام قبل ان يجر ان ينفصل
بكتبان تجارة بالنور على ما هو من صفات الاجسام كما ان يعلم علم ما يولد من خواص الاجزاء
كالقوة والامكان في القوة ادراك ما يلازم المرات في المرات كهيئة محدث عن اضلاط الايام
الموصوفة بالكمية المتضادة في كنهية واصرة خفية ليسها الغام في ضلوك الكينية
المعدودة في كنهية متوسطة يحصل من انما في كنهية كنهية في كنهية كنهية في كنهية
بما في الجود واما ما كان في القوة واما في الكينية المتشابهة من توابه وهو على الله سبحانه فيكون
القوة من كنهية عليه والكمية انما في الله سبحانه في كنهية كنهية في كنهية كنهية في كنهية
الزمان التعليمية لان النور في بلقيته في العلوم والفضائل المعنوية عن جنت علم
الله كنهية في انما في النور والافهام من ادراك ما في الكناه والافهام في الامام
في انما في القوة انما في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
وجبه لاه الراجح انما في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية

بطلان ايجاد الشيء قبل ايجاده مح وان كانت صفة يلزم ان يكون البارئ محلاً
للوادث فيكون لا يخلو في فعله والعمدة في انما في متنازع اللذة وغير ما في الكينية سواء
كانت نفسانية كالحقد والفرح والغضب والتشوق او غير نفسانية في اقسام
الكينية لاجل ان لا يخلو في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
لا يبدى الخط في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
البارئ بكنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
الا لا يخلو في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
الجزء في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
لان الممكن عمارة عن النور بغيره هو اذ هو المراد من البعد في الطول والعرض والعمق
من كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
الا لا يخلو في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
البعد في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
عبارة في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
ولا يخلو في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
انما في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
الذي لا يخلو في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
الجزء في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
عن كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية
الوهم معدوم لا يخلو في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية

البارئ في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية في كنهية

بطل

كلام صحيح لفظ وعرفنا ان في الاراء اعضاء زيد وصفاته من غير تفرقة بين الصفات
اللازمة والمخارطة ولو كان المقارن غير الموصوف لما صح مثل هذا الكلام وفيه اي
في تعريف المسامير وما قد رده وفي اثباته انجز ليس غير الكل كذا النص في اللازمة
بر الصناعات العديدة مطلقا غير الذات نظر لانه ان اردت يجوز الاندكاه الاندكاه
منه انما ينسب محسوسا انكاه كل ما عدا الاخر في الخارج اصحص بالعالم نوع الامام مع
الصانع اذ لا وجه للعالم بدون الصانع وان جاز ان يكون الصانع موجودا في العالم
معدوما وكذا حال العرض بالقياس الى المحل حيث يجوز اندوام المحل المميز بغيره في المحل
واذا كان المحل لا يحل عن عرض ما الا ان يصدق الجسم على ارضي مع التخصيص بالمخالفين بين
هذه الكليات انما تافه غير نيكيز من محال التعاقب السليمة والطبائعي المسند وانه اكتسوا
بجانبه اصدافا في يجوز من جانب اصدافها بالانظر الى ذاته ان ينسب عن الاخر وان كان في القوة
لنستلخافين بجزائره والكل لا انجز بالانظر الى ذاته يجوز ان ينسب عن الكل سواء
كان المركب قلبيا او خارجيا وما ذكر من محال تعاقبا كان اورد على جواز وجوده انجز بدون
الكل بان الواجب في القوة في محال تعاقبا الواجب بدون القوة قد صرنا في ظاهر الفكر
والظاهر لا يحتاج الى الاظهار ويحتمل ان يبريد بالظهور ظهور الذات في جواز الوجه والبقاء
تشتبها بان لم يفرق بين المعينين فانهم قول لا يقال المراد امكان تصور وجه كل منهما
وقد في شرح المحاصير ما عدا اورد على تعريف المتباينين من تعريف جواز لا بد من
لتفرقه على وقت ما وقع فيه واعلم انه اعترض على تعريف المتباينين بان ليس جميع كثر
العالم والصانع فانها متباينان مع اشتراك وجود العالم بدون الصانع اجاب لان
علم وقت ما وقع فيه واعلم انها اعترض على تعريف المتباينين بان ليس جميع كثر العالم في الصانع

ما في حتمنا يرد من اشتراك وجه العالم بدون الصانع اجاب لان لا بد من ان يكون
من جانب واحد وقد امكن عدم العالم مع وجه الصانع فرد هذا الجواب بان غير ما
يأخذ لانه يضر فيه انجز مع الكل من الاخرين قابل بعد في النهاية بينهما ما
اخر بعد اورد بان المراد جواز الاندكاه انجز انما ينسب لكل من العنصرين في الخارج
ولو بالعرض وان كان ذلك الموصوف محال لان فرض المحل انجز وانما المحل الموصوف
انجز وهذا ما قيل في الموصوف قد يكون متشعبا مع جواز العرض وانما قد تصور
ثم يطلب بالبرهان بان يكون الصانع وهذا موافق لما قال بعض المعتزلة ان الصانع
ما اللازم به وجهه يعلم اصدافا ويجعل الاخر في نظر اصدافها لا يراه كثيرا ما يقع
سواء كان اصدافها كذا في قدر في نظر لان الجهولية والمعلومية من جهة الشيء ولو استلزم
اصطلاحات المتباينين ان يكون الشيء الواحد المعلوم من وجهه دون وجهه
متباينين ولو يصدق البطالة اجبت ان تتباين جهتي الشيء لاستلزم تعاقب في نفس
مختلف جهتي الشيء المتباينين من تامله والمحاصل ان وصف الاضافة في العالم
مع الصانع ايضا لكن عقبة ان الظهور في انجز والكل ولا ان السلك بالاجزاء
لو بعد تمام المرام لان انجز قد صرحا اصدافا جواز ان المستبعدة المتباينين في الاندكاه
كل الذات والحمد والابرة بالاضافات والاعتبارات ان كان ما ظهر في كل العالم بطريق
المصادف والتفريق دفعة بهذا الطريق صرحا ما ذكرتم وان دله على التعاقب او
توكل وجهه كذا مع عدم الاخر او ما ذكرتم لا يصح جميع مقدماته لان الصفات غير مشابهة
كما صرحا به جواز تصور وجهه البعض والذات من البعض لكن ان اردت عدم الاخر
عدم تصور الاخر سواء كان موجودا او معدوما على ما هو اللابن بالتمام لزم حتم قول

بناء على ان لا تصور عدمه مع ان لا تصور كذا في قوله السؤال وان اردت اندوام الاخر
على ما هو المراد لزم من ان العالم المصور للصانع لا يوجد بدون الصانع وذكر
في الموازين ان المراد من الاندكاه في جواز عدمه فيسقط لعدم تعاقب العالم والصانع في
قائه فيلزم ان ينسب البار من العالم في وجوده بان يصرح عدم العالم وينسب العالم
من البار في انجز تامل اصداف جواز الاندكاه من طرف اصدافه في تعاقب الموصوف والصفة
واجب والكل يجوز انكاه الموصوف واجب في الوجه وفيه نظر لانه الاندكاه بغير العالم
والصانع من طرف غير غايته بجزئية كل الموصوف في انجز فان ادعوا محال انجز فلا سلم
وان استواء انجز والموصوف بعد الاضافة فذكر في المراد جواز الاندكاه في التعقل
ولما ليس كما ينبغي ايضا لعدم على الصفات مع عدم التعاقب بينهما اللهم الا ان يقال تعاقب
الصفات ولقد فهم من المواقف ان المراد من عدم الوجه من غير تفرقة بين صفات
المجوزة في عدم التعقل كسنة المذهب فيسقط في هذا المقام فانه من مزال الاندكاه
فانه قيل لم لا يجوز ان يكون مرادهم واعلم انه لما قال في المصطلح الصفة مع الموصوف في
مع الكل والمصطلح بغيره في غير السببه انجز واما في اثبات الوسيط بين التبع والا
ولما انصت الى الاثبات لا يجهل ان ولا يفرق ان اعتد الامم الرار من طرفهم بان
اصطلاحه على غير نظر انجز انكاه كما وصرح في الموازين وانما ان مرادهم
ان لا يكون المتباينين ولا غيره كالمخالص والحمد والبوة كما لو اوجه في محال في قوله
بالوجود الزمن على ان الذي لطف صور الكليات بالحدود في كمالها المشهود صرح
بانها متحد في الخارج فينا يرد في اللفظ ولم يجل فيهم المصطلح من حيث يتولوا
الا بالوجه انجز وانما قالوا فيقول الكليات لكنهم يحلزون الاذنان طولا في تصور

الكليات لم يصرح به بل قال لا غير ولا غير في نظر ان بعض الاضافات في النظر لفظي
والاداء من معنوي وما ذكره المصطلح ان من الاعتراض في صرحا اما في ما ذكره
صاحب الموازين ونما رايه بقوله لعلنا في هذا ان القول بالانكاه كجواب في القوة
فيه انما يصح في نظر العالم ان المتباينات والمجولات بالمحاطة دون مبادى المشتقات
مع ان الكلام في مبادىها وكذا لا يصح في الاجزاء التي لا يجوز بالمحاطة كالواحد مع
القوة والوجود في العالم مع الذات ومخوذك مما لا يتصور اتحادها كالجوهر
والموتى واما اعتبار الامم فلا فهم ذكره ذلك واشتباها على الوسيط في الاعتقاد
المختلفة بذات الصفات وصفاته فكيف يكون امر لفظا محضا متعلقا بالجزء الاصطلاحي
حيزان المنقضى قد تصور لكسنة في عليه ونما رايه بقوله لعلنا في هذا ان القول بالانكاه كجواب في القوة
الاجزاء التي لا يجوز غير كمالها مالم ينزل به احد من المتكلمين وصحروا حارت وعرد ذلك
من جهات وعلما ان يكون هذا المخال لجهات من كسنة في القوة ان جميع الافراد
ان لفظا واحد لا يجوز من حيث يلو مستان ولا لكل فرد مع اعتبار ان تصديق على
ان فرد فرض من الطعام بان الافراد في كل مكان الواحد في انفسها بديهة
ولو كان غير تلك القوة لصار غير كسنة لان ذلك الواحد من تلك القوة فان القوة عبارة
عن ذلك الواحد مع قبا ان العالم لتسبب اليه فلو كانت القوة في ذلك الواحد كذا ذلك
الواحد في نفسه فلو كان كذا في كلامه فلهذا صاحب التبصرة في ان كسنة في ولا يخفى ما فيه
لان مشابهة الشيء للشيء لا يقتضي مشابهة الكسنة اذ لا يحل لهم مشابهة الشيء والمحاصل
ان القوة عبارة عن مجرد الواحد مع قبا الاجتماع لا عن اى واحد كذا في يلزم ما ذكرتم
لما اقبل وتوارد على تعريفه في جواز الاندكاه بينهما لاني ما عدا اصدافها ولا تخفى

التقسيم

۴۸

كلاماً متصفاً وقد سئل عن ذلك وما يجوز به المصنف أن يثبت المنزلة وتوجب الخطأ في القول
والله اعلم الله الذي لا ينقص قدر الغلب كماله المشهود ولم يوح صدق بين وجهه وجه الحق وان
وقيل فخطأ سواد في ذلك العطف المحض في قدر البرق الذي به امتياز الانساق عن الغير و
بالجملة انه الكلام محقق اولاً في الباطن بحيث لا يطلع عليه صريح خبر على السان وحده بل يطلع
على الباطن ولهذا الكلام على المنطق الواقع عنه ادراك الكليات ودونها قدرت وتكررت
في نسخ مقامه وان وجدت في قولنا وقوله الكلام القديم ويتوحد في النظم وتواتر النظم
عن الانبياء اتم الله عليكم صدقهم ثبت بدلالة المخبر ان من يوفق على اخبار الله عن صدقهم
بطريق العلم يلزم الدور في الخطأ كاحمال النظم من حيث هذه الكلام على ما ثبت في النسخ
تسليمه بكون المنطق من غير خبرين فاذا اختلفنا في كماله غير مرة وثبت ما ذكره اختلفنا في برون
احد الحسنين فيثبت لهذا الكلام فينبأ الله الله صفات غائبة في ذلك الزمان الذي هو الزمان
قائمة بالعلم كما زعم البعض كمرارة الكائنات انما الباطنات اقدم تحت النظم ثم ظهر العلم
انسان الفناء الشريف الزقانة الكريم اولدوا العلم من تحت الكلام وفي ذلك ادراك على
الحكمة واعلم ان ارباب الملل اختلفوا على الله تسليم لكن اختلفوا في كلامه وقدم فقد
اخرج صفته الزلية غائبة بذاته كما ليس في صلبه وفي الاصولات مختلفة لكونها متفرقة
ولما تجزئ بعضها بالعبادة وغيرها كما لا يعبر عنها بالقرآن واما بالاخبار واخرى بالتوراة
عاصم الناس والاضلا فلما اتموه البداية دون اعلم كما اذا ذكر كثر من عبارات شتى في ذلك كثر
لا من الكلام المتضمن في الحرف المسجود الدالة على المنطق المحض والكلام الذي في مقتضى
وانه لا يكون في غير نوايا وتوحيها وكون بعضها كلمة تجرد بعض الزلية قائمة بذاته وتسبح وتسبح
من الفناء والمراد من ذلك ان الكلام ليس كلام الله وحده وانما الكرامة ان المتضمن في الحرف

1867

1867

...

...

كاشية سيرا الوجوب لم تكن موجبا بالذات اجاب بضمير الانا ضلوا بان تاثير الكون في
المكونا على سيرا الوجوب يعني انه من خلق المكونا وجب معه كادف اللغز واما حصول
فدته فليس على الجواز لا في شئ اخر ولم يشاء لم يخلو واما القدرة فيما لم يكن من قبله
على سيرا الجواز وصدر له كاشية على وجوبها اجاب بالخلق المستحيل ولا انشأه لكن القدرة
بشرطه لا يفرق بينا على ان المكون من قبله شئ اخر فلو قلنا ان الكون لا يمدوه ولا
نواحي في معاريفه الحلقات للقدرة واما ما قيل فيه اعتراض بحدوث الخلق قبل شئ اذ
غاية الاعتراض بحدوث الخلق قوله صحت الله واجبة حصول الخلق ليس كذلك
فلا يتم فانه واجبة حصوله ايضا عند وجوده بالذات الكون في نفسه فلو حصل حصوله على
ما يشوبه له من شئ اخر ومن قبله فليس له وجودا مستقلا وانظر وكذا مخالفة منوه
لهم من مطلق القدرة من عدمه وكذلك انما يكون بحدوث الكون في نفسه في شئ اخر
لو كانه لا يلائم اذ لا يكون له وجودا مستقلا انما يبرهن وجهه الا انه لا يبرهن وجهه
كما هو يدور اذ لا يتجلى فيكون في وقت وجوده بعد ما لم يكن لانه لا يرضى بلزم قدم
فالشك في بقاء الوجود لا يبرهن ان الكون في نفسه اذ لا يكون في ذاته كيد في وجهه الا انه لا يبرهن
فيما يبرهن به واللازم ان يكون القدرة اذ لا يبرهن في نفسها وجهه الا انه لا يبرهن
الحال في شئ اخر اذ لا يبرهن في نفسه وجهه الا انه لا يبرهن في نفسه وجهه الا انه لا يبرهن
بما لا يكون له وجهه في شئ اخر اذ لا يبرهن في نفسه وجهه الا انه لا يبرهن في نفسه وجهه
بعضه الا انه لا يبرهن في شئ اخر اذ لا يبرهن في نفسه وجهه الا انه لا يبرهن في نفسه وجهه
اي ما ذكرنا من ان الكون في شئ اخر اذ لا يبرهن في نفسه وجهه الا انه لا يبرهن في نفسه وجهه
محقق ما يلائم اجاب بالذات ان الشاعرة في رها يجاب عما ذكره المحقق بان قدم الكون في نفسه

اكتسب

المكون لا يبرهن قدم المكون وعدم تحقق الكون في نفسه من مبادي العزيم فحق في وجهه بان
قدم الكون في نفسه قدم المكون لكونه انما يبرهن الصانع على قدر عدم فعله في شئ اخر
والصانع اقدم من كونه على قدر فعله في شئ اخر اذ لا يبرهن قدم المكون في شئ اخر
بالمسئلة فلتا يبرهن في الكون في نفسه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
في الوجود الكون في نفسه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
من المكون في الزمان فان حدوث الزمان لا يبرهن حدوث الزمان في نفسه عدم استلزام العام حيث
انه عام للخاص والمكون لا يتولد به كما يتولد الكون في نفسه كاشية كاشية كاشية كاشية
لا يلائم في نفسه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
في نفسه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
غير صارت بالزمان بحدوثه في شئ اخر على قدر عدم فعله في شئ اخر كاشية كاشية كاشية
شئ اخر وجهه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
كان الحق في الوجود كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
الحاصل في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
على قدر عدم فعله في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
المختار في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
القدم كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
بالمكون كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
وكاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية

في رها

على غير وجهه الكون في نفسه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
وانه لا يبرهن في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
المحقق في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
عدم المسيقية بالغير ولو اقدم الزمان لا يبرهن عدم كونه بالغير على ما هو في الزمان في الكون
بشرطه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
في جوانب كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
المسئلة كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
والغير كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
المسئلة كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
احادته كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
للقدم كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
فلا يبرهن في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
الكون في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
لكن القول كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
مكاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
المسئلة كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
المسئلة كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
مكاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية

اشارة

اصاحه لا يبرهن في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
بلزم الجواب كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
بان في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
كونه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
على قدم الكون في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
بشرطه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
بما هو كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
عنده كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
فيكون كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
بما هو كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
البا يبرهن في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
للبا يبرهن في شئ اخر كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
منه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
المسئلة كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
الاصاحه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
الاصاحه كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية
كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية كاشية

271

۱۲۰

۱۲۰

الذكور مثلاً لما قيل انه لا يجوز له ان يكون خصومة لجم لا الوجه فتمنع رتبة الابدان
ويجوز ان يكون مثلاً ان لا يجوز دعا الزوايا مثل الرتبة لا بد وان يكون مثلاً بان يقال لا
يجوز ان يكون خصومة لجم وهذا فائدة فنعلم ان يكون فرضه بقوله لا اما اول ما ذكر ان لا مانع ادل
رويتنا فحاشا للاتباع الا لافئدة وبما في غير ادنى الترتيب بعرض خصومة اما ان ذكر بها
تدوير ما لا يترك من خصومة في خصوصيات سوى كونها ادعاء عليه النتيجة ولم يقدل لا فيقول
بلا فاعلم عذرا السؤال عنه فضلا عن التقدير وهو الحق ان كون النتيجة في ثلث ملوك ما بالية
ولو الماد بالوجه وكذا في كل فرد من فرد في موضوع ما في كل وجهين وان ذلك ايضا في كل فرد
كل من عينه واللازم في كل من الوجه علة في الحكم كونه علة في الواجب فالوجه رتبة الواجب فيه
ان يقال ذكر في ان مثل الرتبة ملو الوجه المشترك تطر كجواز ان يكون مثل الرتبة في كل
وما ينجم من الاعراض للمقادير والسطح وبذلك فلا يجوز رتبة اليك قبل ان اريد بالمتعلق مجموع
الامر بيلزم الا بغير كل امر في الحكم والمرض لعدم وجه ما جعله كذا واعلم ان لا يصح رتبة
الجمعة ان يجزى الاول لا بالوجه على ان اريد به او ذكرنا في رتبة الله والعقار نوعان
مختلفان اخرجنا في جنس الصحة والبر بوجه الجمية يلزم عدم صحة رتبة المرض وان اريد به وما ينفع
الجمية بجمية يلزم صحة رتبة المرض دون الجمية ان اريد بجمية في الاجسام وتوابعها في الاعراض
فاذا ابراع الكلام لم يرد ان كلام نوعان لا تفصل اذا انعدم من احوال ان مثل الرتبة في كل
وفي القول بان ملو الوجه وما استأجل ان يري في اعتبار خصومة في اعتبار لجم مخصوص
او عرض مخصوص اوجوبه وان افئدة لا يترك في اعتبار الجمية في اعتبار خصومة ويحتمل ان يكون
مما اشارت اليه في ما قبله اعتبار الجمية اعتبار خصومة فلم ايسم عاينا كجواز ان يكون خصومة
جودا او عرض شرط لما اخص خصومة الواجب فاعلم ان هذا لا يرد في اعراضه في جود اما اذا

45

44

2921

[illegible]

لأنه على الأجسام ويختل بمقابل الأجسام بالحوادث الغزوة فانه الكون يوحى لها حيث يحصل
اجسام من اجسامها وينحصر بانها لا يعلم كونها ذاك الا لوان وطوع واما على الاجسام
عن الاوان والطعم والرائحة فيفسر في بعضها كالاخلاق والارواء والماء فانه فيفسر
سائر الرزق الحسوس المبتدئة في الساعات فاما في الغلاف اذ لم يرد راءه ملون برين مطلقا
وهو في اجزاء غير متصلة فاصطفت الغنى بالمطعم في ذلك الاضطرار فيجوز هذه الرزقة
والتي تعلم انه لا يلزم من عدم الاطلاع عدم الوجه والاعيان اجسام وجواريها يكون
قوله وجواريها عطف فخر بها ويحتمل ان يكون المراد بها هي اجوار الغزوة لانه المكلف لا
يقولون بالحدوث فانه القدم بناء القدم والارضية فيفسر في الاودية طوكا في الاعراض
في الاجسام فانه لما انفردت بعد الوجه لا شاع العدم انهم لم يفسر في ذلك اذا امتنع عدم
العدم يكون واجبا لا يمكن فلما امتنع العدم لا ينافي الامكان الزايد لانه القدم
ان كان واجبا لانه لا يمتنع بعد الوجه بالهدية وضرورة العدم والاعراض وان
لم يكن واجبا لانه موجودا للعالم لزم استحالة ان يحسن ذلك الوجه القديم اليه ان
الواجب لانه بطريق الاجاب كما لم يفسر في الحكم صليهم من قدم العالم لانه بطريق الاعتبار
اذ الصانع والاختيار صادقا بالضرورة لانه الاختيار والاختلاف في الجاهل فيفسر في ان يكون
ذلك في متعدد ما والازم فيفسر في اجزاء الوجه ونحوه فيفسر في اجزاء ما يكون حادنا موجودا
بعد ما لم يكن وعلمنا ان لانه القديم فيفسر في ان يكون خلافا لغيره فيفسر في ان يكون
انما يكون حاله اذ لم يستند الاختيار فيفسر في ان يكون الوجه انما يوجد بعد تعلق الاختيار
وذلك المعلق حادنا فيفسر في صفة الوجه والمستند الوجه القديم ضرورة امتناع محقق
المعلق من الخلق ان يعلم بالضرورة امتناع تاجر المعلق عن الفعل الموجبة القامة لا فيفسر

لا يكون

وان يكون معلوما فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
وطوبى عند المتكلمين وان يكون كذا فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
واخر من الدوة التي قبلها ووطوبى عند المتكلمين وتفصيله ووطوبى عند المتكلمين تفصيله
بانه اصل الجنية اذ كان فيفسر في الاضطرار لزم انقطاع الثاني فيفسر في انقطاع الاوان
فانه مضيق الواحد من رايه متساوية اقل من مضيق الثاني فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
الواحد غير متساوية وان يفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
انها فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
فانه الرزق في دونه فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
واذا فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
الغضب فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
الوجود فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
ذكر فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
بطانها فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
في الغزوة فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
اتحاد الاطراف فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
تساوية فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
لغزوة فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
عدم تساوية فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
انها فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد

بينه فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
فوقه فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
تفسير فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
والوجود فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
المستند فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
عن الموتر فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
بان هذا الصانع فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
بطانها فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
بما فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
الواجب فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
وقرانا فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
العالم فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
على وجوده فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
انها فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
على اللطيف فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
بانها فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
انسان فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
انهم فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد
انها فيفسر في تساميه عند التطبيق فيفسر في المجموع والمافض منه يعود واحد

لا يكون

241

241

11

وقال بعض الشيعية بحسب علم الله تعالى لتعليم اللغات احوال الاغنية والموسم وادب
والصناعة وقال ابو بكر الاصم من المختار للاحب عند ظهور الغدور والاضاف بين
اخذ الابن وحى عند ظهور الظلم وقال هشام بعد ذلك افرز بما يغفل زياره الضن
والملبس حتى ملو من ذلك العلم انه على اكل حتى سمعان بالدر لاير السبعة الدال على
وجوبها الامام على اكل كوكبه الطحو الله والطحو الكبر والاولا لامر منكم ^{عليه السلام}
ان يكونوا الكثر واجما على الزمان عدم طهر الجرم فان وجوب الطاعة والمعرفة يقضي
وجوب الحصول والامانة فترجعوا ان افقدوا اجماع الصحابة والاجماع من الروايل
السنية على نصيب الامام بعد موت النجم ولم يشغلوا بالردن فذلك ليرد الله انه واجب رد
الامر عما لا يقدح في خطب انكر فغدا بالها ^{عليه السلام} يعبر نحو فان محمد اقربا من يعبر رب
عند فانه لا يثبت لابل هذا الامر من تقديمه فان خطب او ما نزل آراءكم الله فسادوا
من كلامه فالأصو صفة كل من نظف هذا الامر ولم يتلقا صان لاصابة الامام والامانة
سبح الله الواجب ان نرى عليه من ان الله ربح ارباقاته اكرهه وسر العزرو
كثير من الامور المتعلقة بخط النظام وحاجة بعض الامم فكل من هذه الامم واجبة بالشرع
والا لاي الام الواجب الابه ويكون سوزوا وانوا واجب نصيب الامام واجبه على اكل فان قيل
لم لا يجوز الاكل بغير غاية والزم انه لا بد من الزمان والحال اضلع من رئيس طاع نيابة
النظام لكن من اجل جزم وجوبه له رتبة علمته وصلاية شاملة لاسر الدنيا والدين على ما
اعتبره الامامة كانت المصلحة زمانا ملحقا القدر الرواساة البقية من كاهن كونه قد ركن
لهذا اضلع امر الدنيا والدين كانه عند الامم الكبرية وهم قوم من الكثرة كان يتماخض في الزمان
ينقادون لواهرهم ويحيطون رئيسا ويتبعون ويحبون البلاد ويكرهون الفاساد

[Faint handwritten text, possibly bleed-through from the reverse side.]

24

26/10

واصابة الصواب بلذا فاعلم ان لا يتهاون في ذلك بل لو كان الحق واصدا له انه المجهد ما مورا
 باصانته بغيره قطعا وان هذا الرغبي وسد لغرضه وطريقه وضفا في فادنه في الحق متعدد
 انه اهل جهاد المجهد في الحكم كما جهاد المصلح في امر القبلة والحق في متعدد انشاقا فكل هذا
 لعدم الفرق ولو لم يكن جميع افعال بالاسية اما المصلحة في جهاد تخلصه تليد لا يؤدى فروع
 من اخطا في جهة الكعبة والانه بطا فلا يؤمر باعادة الصلوة وقد عايننا الاول بان انا لم ان
 المجهد مكلف باصانته الحق بل لا جهاد وبدل الكفر في رعاية الشرايط وادرا اما الحق
 عزاد اذ كان في قبل المجهد ما عور عاد اذ اليه اجهاد وكل ما مورى في فلتا كنه في العاصورة
 ان يكون حقا بالسلطان الذي وبجسطة المجهد وان في خطا عزاده ومن الحق بان علم عاكة
 الخلق للقبلة كونه الكعبة غير مقصورة لكن ان في جعلها وسبيل المعصية وبوجوب الدين فاقم غلبة
 الطغ باصانته بتمام احبته لا بان نصيب فكل فان اردتم من الاصانته عذرا بان يكون الخراف
 لتطيانا على كل مجهد لو كان معصيا لزم ان يعرض صلتك من خالق السلام مع على وجهه الى الامام
 وليس كذلك انما والحق ان الطغ والعدو المجهد قد خيل في وقته فيمضي في عاقبة خطا الا ان
 يكون طريق العوارب يشاء الله اعلم بكم في ذلك لا التفسير رسول الملكة واعلم ان الملكة اجام بطيئة
 نورانية تظهر في صور مختلفة وتكون على افعال شاذة هم عباد مكرسوا لطوبى على الطاعة والعبادة
 لا يصحون بالكون والالفة والعدو استمر احكام في المجهود في العاقبة في خسر على قيامهم فيجب
 البعض بعصر الملكة مطلقا والعقل للعدو لان من مطلقا وقال المعصية الى التفسير وهذا هو
 باقى عبارات راجع الى هذا لا في بقوله ان تفسير رسول الملكة والعدو من ليل في شيا افضلهم والاعاكر
 طوبى من يرفع في الام لان بعد ارسال النبيا خارج من ادرا الحق في هذا الزمنة والوجدان العاقل امر الملكة
 بالسبح لا تقابل السبح على اكلها مختلفة فلما عجز ان يكون بالسبح مستلجحة تحت زينة السبح مكرم

ونعظم الامور ان استنار ابليس الغليل بان فخر ادم وقوله انما طردت من عدن الى الامور
بما لا يحصى بكم ونعظم اسرار الله ان هذا قوله بديع الحكيم عن ابليس اللعين وهذا
الامر الذي لا نام سواه ان ابليس من الملائكة او من الجن ان القدر من الفضل ادم بكم لا يكون
الا ان ينادى ان المخلص انما هو عالم الملائكة من فضله ادم ووقع ما لم توقع من
النعسان ويدرك على هذا قوله ان الملائكة لم اعلم غير السموات والارض ودركت على
سوى الامور الذين لا يعلمون ولا سلكوا العالم افضل مما ليس في عالم وقد انزع بهذا ما يقرب لهم
انضا على ما في الضميمة من العلم بالاسماء ما لم يدور في الدرع واصلوا في الارض من المشقة والنجاس
والانطراف المتواترة بل معرفة اسماء الملائكة وليس يعلم في جهنم والملائكة من جهة العالم فكذلك لم يعلم
افضل من الملائكة وكذا سائر الانفس الا فائدة في هذا ان الملائكة من صفات الله تعالى فيجب ان يحسن
الحسن افضل من رسل الملائكة وهذا في قوله وقد خسر من ذلك بالاجماع وهذا على تقدير ان يكون
الملائكة من الاله لو الامم التابعة لغيره او اسلم ما اذا كان الملائكة اولادهم لا نبياء فلا حاجة
اليه ولا خفا في ان يكون كما في العالم خصوصاً صراطاً كما في قوله في موضع فلا يغير عينها
فكذلك في فضل البشر على الملائكة اجاب الله تعالى بان هذا الملائكة من صفات الله تعالى وانما الله تعالى
وغيره عليه ليكن في العالم بالاولاد التابعة فان قيل ان الملائكة من صفات الله تعالى وانما الله تعالى
الاعتبار فلهذا ان اراد ان لا يحسن الاعتراف بالحق والابواب في الحكم انما في قوله في قوله وان اراد ان
لا يحسن عليه الحق بذكر الحكم فلا يترك مع وهو العواصم ولا سلكوا الباري مع هذه العواصم
التي وافضل في قوله افضل الباري ان احسنها ان يكون في الحق فيم للثواب والكرامة عزاء له اكثر
ولا سلكوا الفضيلة من هذا وهذا في قوله في قوله انما الله تعالى وانما الله تعالى
مع كبر السوا على ما يكون افضل من كبر السوا في قوله انما الله تعالى وانما الله تعالى



ولا تقول انكم انتم فانه من هذا الكلام انما نحن اذ انما انكم افضل من قوله ما نبيكم
وكما عن هذه السيرة الا ان يكون ملكية فلا سلكوا في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم
لهذا من كلامه ومارى وجوار عزاء الله انما في قوله سلكوا في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم
عدوا به نبيكم من الملائكة والحق ان سلكوا في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم
الغرائب باذن الله تعالى كما كان كبره في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم
قوله من السجدة ونجيد ان ما في قوله من الصفوح وعظم الحسن وكما في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم
بما في السجدة وهذا من صفات الله تعالى افضل منكم ونعيم ادم بديع الحكيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
لهذا من قوله افضل منكم ونعيم ادم بديع الحكيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
الخير والبر في الملائكة اجماعاً كما ان رباً في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم

الان من نعيم ولكن هذا اذا اردنا تسوية
عالمكم على العالمين
في قوله
انما الله تعالى افضل منكم ونعيم
في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم
في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم

الحق
انما الله تعالى افضل منكم ونعيم

فانه في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
الانما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
والانما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
السيرة والابواب في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
علم انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
وعدا واداءهم المباحون وانما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
التعليم وذكر انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
كل من باه وملائكة وكس ورسوله في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
وملائكة وكس ورسوله في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
لعدم رؤيتهم بغيره وبغيره في قوله انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
بانهم افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
بن مريم سمي به لكونه رجلاً منسوحاً بالارض من غير انعام وجوب في وسط القدم ورباط الحلق
الحق على الدوام لكونه عتيقاً من الموت وغير ذلك من الصفات التي لا يمكن ان يكون لها
غير انهم سمي به لكونه رجلاً منسوحاً بالارض من غير انعام وجوب في وسط القدم ورباط الحلق
عنه امر الجود واخيراً انما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم
فيه ورباط الحلق منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم فانما الله تعالى افضل منكم ونعيم

فقد اختلفتكم بسنة وادب من
يشتغريه فرائس الخشب

[illegible]

